

QÜESTIONS TEOLÒGIQUES 3

Vers el desenvolupament solidari de la humanitat

Als quaranta anys de la
Populorum Progressio

Facultat de Teologia de Catalunya
8, 9 i 10 de maig de 2007

Barcelona 2008

© Facultat de Teologia de Catalunya
C/ Diputació, 231 - 08007 Barcelona

ISBN: 978-84-935970-6-1
Dipòsit Legal: B-19762-2008

Maquetació i impressió: I. G. Santa Eulàlia
Carrer de Sant Joan Bosco, 10 - 08187 Santa Eulàlia de Ronçana

Amb el suport de:



Generalitat de Catalunya
Departament de la Vicepresidència

índex

1. Presentació de les jornades	9
<i>Armand Puig</i>	
2. El mensaje central de <i>Populorum Progressio</i> y <i>de Sollicitudo Rei Socialis</i>	13
<i>Rafael M^o Sanz de Diego</i>	
3. Jornades sobre <i>Populorum Progressio</i> i <i>Sollicitudo Rei Socialis</i>	51
<i>Mons. Joan Carrera</i>	
4. Situació, reptes i perspectives econòmiques del món actual.....	63
<i>Arcadi Oliveras</i>	
5. Els processos culturals del nostre món, les seves tensions i perspectives de futur	85
<i>Joan Rigol</i>	
6. Reflexió i aplicació moral i pastoral de les dues encíclicues.....	101
<i>Gaspar Mora</i>	
7. TAULA RODONA	117
<i>Moderador: Gaspar Mora</i>	

8. Experiències, mancances i desafiaments
d'un desenvolupament solidari en la
nostra societat: l'experiència de Mans Unides 119
Antoni Babra
9. De l'antropologia teològica a la construcció
de la «Civilització de l'amor». La dimensió educativa
de la Doctrina social de l'Església 129
Joan Costa
10. Als quaranta anys de la *Populorum Progressio* 153
Pilar López Palomes
11. Experiències, mancances i desafiaments d'un
desenvolupament solidari en la nostra societat:
educar en la solidaritat 163
Oriol Ràfols
12. Cloenda de les Jornades sobre la
Populorum Progressio 167
Cardenal Lluís Martínez Sistach

Presentació de les Jornades

Armand Puig

Degà-President de la Facultat de Teologia de Catalunya

La Facultat de Teologia de Catalunya manté una tradició arrelada d'estudiosos de la Doctrina Social de l'Església. L'atenció sostinguda a les temàtiques de moral social s'arrela en un país actiu en els processos d'industrialització i, en els darrers temps, amatent a les grans problemàtiques que afecten una humanitat globalitzada. D'altra banda, aquesta Facultat va instituir el Seminari de Doctrina i Acció Social de l'Església (SEDASE) l'any 1994 a l'interior del Departament de Teologia Moral, i palesà així la seva voluntat de desenvolupar una reflexió sobre la teoria i la pràctica de l'acció social en el nostre món feta a la llum de l'Evangelí i de la Tradició, en particular tenint en compte el riquíssim magisteri pontifici iniciat amb la *Rerum Novarum* del papa Lleó XIII l'any 1881.

L'anomenada qüestió social, tal com l'anaven plantejant i descabdellant els documents del magisteri papal, va trobar una recepció cordial en una Catalunya que, des del segon terç del segle XIX, havia entrat en un procés constant d'economia industrial. La formació de potents sindicats i l'establiment d'unes difícils relacions entre patrons i obrers, així com les dures condicions de vida en què es trobaven els treballadors, feia necessària una resposta basada en la justí-

cia social. Fou amb la *Quadragesimo Anno* que la Doctrina Social de l'Església fixà uns plantejaments de gran tremp en aquella Europa esquinçada entre els partidaris de la revolució social (comunistes i anarquistes) i el nazisme, que propugnava un estatisme anorreador de les persones.

En un context prou divers apareixeran les dues encíclics que ens apleguen en aquestes Jornades. Ambdues són clams profètics en un món on els dos sistemes majoritaris fins al 1989 (el liberalisme i el marxisme) compartien una visió economicista, llunyana de la preocupació per l'home i la seva dignitat intrínseca, la qual des de sempre ha estat un signe de l'autèntic Evangelí. La *Populorum Progressio* (1967) parteix d'un món que encara viu sota l'impuls de l'Aliança per al Progrés de J. F. Kennedy i que ha rebut amb entusiasme la *Pacem in Terris*. El Papa Pau VI no s'està de parlar fort i clar sobre un progrés que amenaça d'aprofundir la distància entre «els pobles forts i els pobles febles». El papa exposa, amb una fórmula encertada, la contradicció que sorgiria si el progrés d'alguns constituís un obstacle per al desenvolupament dels altres, és a dir, si una part de la humanitat progressés a costa del bloqueig i derrota de l'altra part. En concret, el tema de la vida digna, és a dir, de la desaparició de la fam com a problema mundial, ocupa un lloc central en l'Encíclica.

La situació, però, no és més falaguera quan Joan Pau II escriu, vint anys després (1987), la *Sollicitudo Rei Socialis*, un text que apareix a la vigília de la caiguda del mur i en la perspectiva d'un previsible «triomf» del neoliberalisme a escala mundial. El Papa polonès, coneixedor profund del règim comunista i de les seves immenses contradiccions, reprèn amb energia els temes que la situació hodierna ha agreujat i referma les coordenades d'un progrés humà que no vagi contra el

mateix home i el redueixi a una peça en l'engrenatge dels mecanismes de producció. El Papa, que es presenta com a herald de la justícia, ja apunta la globalització com a repte de futur, aquella globalització de la solidaritat sense la qual el món esdevindria una casa hostil per als qui l'habiten, un escenari d'immenses desigualtats.

De fet, no hem anat massa més enllà en els darrers anys. La globalització ha assumit un paper protagonista en les relacions mundials i, en nom d'ella, els petits han passat a dependre encara més dels grans. Cal, doncs, accentuar que no hi pot haver progrés si aquest no és solidari i que no serà solidari si les societats poderoses de la terra no decideixen sense hesitacions de posar-se al costat de països que donen però que, sovint, no reben, o reben molt menys d'allò que en justícia els correspondria. Aquestes Jornades volen ser una veu reflexiva i insistent, que plantegi els reptes actuals de manera concreta i cerqui els camins de futur. La Doctrina Social de l'Església, una de les joies més preuades de l'aportació eclesial a la humanitat en els darrers decennis, ens hi empeny. És, doncs, convenient, que l'aprofundim i la reproposem amb força renovada.

Agraeixo als ponents i participants en aquestes Jornades la seva contribució i, en particular, la inestimable col·laboració rebuda per part dels Equips de Pastoral de la Política i de la Comunicació (EPPC) de la Federació de Cristians de Catalunya. A tots, moltes gràcies.

El mensaje central de *Populorum Progressio* y de *Sollicitudo Rei Socialis*

Rafael M^a Sanz de Diego, SJ
Universidad Pontificia Comillas. Madrid.

Deseo, ante todo, agradecer a la Facultad de Teología de Catalunya que ha hecho posible que me encuentre hoy entre Vds., a la vez que la felicito por no haber querido dejar en el olvido el aniversario de *Populorum Progressio* (PP), una encíclica que es un hito dentro de la Doctrina Social de la Iglesia, y también de *Sollicitudo Rei Socialis* (SRS).

A la hora de evocar ante Vds. las dos encíclicas voy a dar varios pasos:

- Encuadraré la aparición de PP en sus coordenadas temporales, de historia universal, española y eclesial.
- Presentaré su contenido sumariamente atendiendo a las dos partes en que se divide.
- Subrayaré sus aportaciones doctrinales específicas.
- Les invitaré a fijarse en otros aspectos más formales.
- Recogeré en síntesis lo que Juan Pablo II dice de PP al conmemorarla, hace ahora veinte años.
- Resumiré el eco de PP cuando apareció.

1. Encuadre histórico

PP nació en un ambiente preciso. Si nos fijamos en la *historia universal*, estamos llegando ya al final de la década de los '60. Son años de optimismo, que retrató muy expresivamente Juan XXIII tanto en *Mater et Magistra* como en *Pacem in Terris*¹. Causan este optimismo *cambios científicos y técnicos*: la utilización de la energía atómica para fines pacíficos, los avances de la química, que permiten conseguir en laboratorio sustancias necesarias que escasean en la naturaleza, el desarrollo de la cibernética que posibilita una nueva revolución industrial, los progresos en la agricultura, el desarrollo de las comunicaciones y de los MCS que borran las distancias entre los pueblos y los avances en la carrera espacial: al final de la década el ser humano pondrá el pie en la luna, con la carga simbólica que tiene este «paso pequeño». Se añaden a estos *cambios económicos y sociales*: tras la etapa de reconstrucción de lo destruido por la guerra mundial, viene un auge económico, mejora el nivel de vida y de instrucción, en los países más desarrollados la Seguridad Social elimina incertidumbres cara al futuro para buena parte de la población y este adelanto va llegando a más países, crece la responsabilidad y participación de los Sindicatos, la nueva revolución industrial abre a nuevos campos de trabajo. Sin duda la población es más consciente de los desequilibrios que se dan en el mundo gracias a la facilidad de comunicaciones. Pero se cree que se pueden remediar². Son también causa de optimismo

1. Lo explicamos con detención en DEPARTAMENTO DE PENSAMIENTO SOCIAL CRISTIANO, *Una nueva voz para nuestra época (Populorum Progressio 47)*, Madrid: Universidad Pontificia Comillas, ³2006, 51-52. Nos referimos a MM 46-49 y PT 39-45. Sobre el contexto de esta última: *ib.* 456-458.
2. En estos mismos años, el Vaticano II (GS 63) expresaba el mismo optimismo: «Los hombres de nuestro tiempo son cada día más sensibles

los factores políticos: avanza, sobre todo en África la descolonización, crece el prestigio de las organizaciones internacionales, a nivel nacional está abierto el acceso al poder político a personas de todas las clases sociales, el Estado tiene más poder que en otras épocas y esto, en vez de preocupar, anima, pues se piensa que con este poder podrá hacer más por el bienestar de los ciudadanos. Por otra parte se es más consciente de avances sociales: mayor participación de los trabajadores y de la mujer y, debido a la independencia de las colonias, es más fuerte la convicción de la igualdad de todos los seres humanos³. Es cierto que al comienzo de la década se alza el muro de Berlín (1961) y se produce la crisis de los misiles de Cuba (1962), pero las figuras de John F. Kennedy y de N. Khrustchev al frente de las dos superpotencias, antes protagonistas de la «guerra fría», y de Juan XXIII al frente de la Iglesia van abriendo a la distensión.

Este optimismo de los dirigentes, al unirse a la percepción más clara de las desigualdades que se daban en el mundo, llevó a parte de la juventud a expresar su impaciencia para que se rompiesen rutinas: «La imaginación al poder», «sé realista: pide lo imposible» son algunos de los lemas del mayo parisino de 1968. Otros movimientos alternativos (los hippies, nuevos estilos musicales, etc.) daban fe de esta aspira-

a estas disparidades, porque están plenamente convencidos de que la amplitud de las posibilidades técnicas y económicas que tiene en sus manos el mundo moderno puede y debe corregir este lamentable estado de cosas [...]. El progreso en las técnicas de la producción y en la organización del comercio y de los servicios han convertido a la economía en instrumento capaz de satisfacer mejor las nuevas necesidades acrecentadas de la familia humana».

3. Es Juan XXIII en *Pacem in Terris* 39-45 quien subraya estos datos.

ción al cambio, que no se plasmó por el momento en compromisos eficaces⁴.

En la *España* de los años '60 continúa el régimen autoritario del General Franco, distante de una democracia. Con todo, estos años son distintos de los anteriores y posteriores, al menos en cuatro aspectos:

- Económicamente el Plan de Estabilización (1959) y los Planes de Desarrollo (a partir de 1963) han dado fruto: el crecimiento económico alcanzó el mayor índice de nuestra historia.
- Se dan pasos que acercan el régimen a formas externas democráticas: se potencia en las Cortes el «tercio familiar», que permite que puedan votar para elegir a los «procuradores» los cabezas de familia y las mujeres casadas. La Ley de Prensa de Fraga (1965) suprime la censura previa. En el *referéndum* a que se somete la última Ley Fundamental (Ley Orgánica del Estado) una fuerte mayoría apoya los planes de Franco para el futuro. Se separan las funciones de Jefe del Estado y Presidente de gobierno. Un año después de la publicación de PP, en la semana en que Armstrong ponía el pie en la luna, las Cortes proclaman sucesor de Franco a título de Rey a D. Juan Carlos de Borbón. Con todo crece la oposición en la universidad y en el mundo obrero, donde el sindicato Comisiones Obreras, pese a su ilegalidad, consigue para sus afiliados la mayoría de cargos sindicales de votación

4. J. SAGASTAGOITIA, SJ, «¿Nos dice algo hoy la "Populorum Progressio" ?» (I), *Sal Terrae* (febrero 2007) 157-158, añade a estos datos la revolución cultural china que borra todo vestigio de la cultura occidental y movimientos sociales en América Latina que acaban a veces en conflictos armados.

directa dentro del sindicato único. Por otra parte, en el mismo año de la publicación de la encíclica, ETA comienza a asesinar. Además, al año siguiente, se hace pública la división larvada dentro de las «familias del régimen» por causa del «asunto Matesa»: Carrero Blanco, por primera vez en la etapa de Franco, forma un gobierno monocolor en el que salen vencedores los tecnócratas.

- Con la Iglesia la relación es ambigua. Para cumplir lo decretado por el Vaticano II se promulga una Ley de Libertad religiosa, muy escasa sin duda, pero que significaba un primer paso. El Estado seguía siendo confesional pero admitía cierta tolerancia⁵. A la vez, influida por el Concilio, la Jerarquía española se iba separando del régimen. Ya desde los años cincuenta, Pastorales individuales (Tarancón, Olaechea, Pildáin, Herrera Oriá) y alguna colectiva (la de 1956, que denunciaba que en un aspecto gravísimo, la desigualdad en el reparto de los beneficios, el régimen español no era cristiano) eran críticas con aspectos del régimen, y círculos minoritarios se abrían a otras perspectivas. Todo ello se acentuó en la década de los 60: antes del Concilio el Primado Plá i Deniel se enfrentó al Ministro Solís defendiendo a militantes y consiliarios de movimientos obreros creados en la década anterior⁶. La Conferencia Episcopal, recién creada, renunciaba en 1966 a los privilegios del Concordato

5. Es con razón crítico con esta ley J. M. PIÑOL, *La transición democrática de la Iglesia católica española*, Madrid: Trotta 1999, 360-366.

6. R. M^a SANZ DE DIEGO, SJ, *Pensamiento social cristiano I. Las alternativas socialista, anarquistas, comunista, liberal, totalitaria y católica ante el problema social español*, Madrid: Universidad Pontificia Comillas 1998, 253-254 y 261-262, además de los textos (277-279).

de 1953, mientras Pablo VI pedía a Franco que renunciase al privilegio de presentación de obispos, a lo que éste no accedió⁷. La Santa Sede comenzó entonces a crear obispos auxiliares (que no precisaban ser presentados por el Jefe del Estado), modificando así substancialmente la orientación de la Conferencia Episcopal. Pese a ello, el año anterior a la publicación de *Populorum Progressio* e incluso en los meses anteriores y posteriores a su publicación se produjo la crisis y desmantelamiento de la Acción Católica especializada y la evolución posterior de algunos de estos militantes, obreros sobre todo, a partidos y sindicatos de orientación más radical⁸.

- Como se ve por esta última alusión, la crisis no afectó sólo a los obispos: buena parte de los mejores seglares la vivieron entre tensiones. También el clero: son los años de la «Operación Moisés» y el frustrado encierro en la Nunciatura de Madrid, y de la *Caputxinada* y la marcha pacífica de los sacerdotes en Barcelona por la vía Layetana⁹.

7. Los textos de ambas cartas están en V. CÁRCEL ORTÍ, *Pablo VI y España. Fidelidad, renovación y crisis (1963-1978)*, Madrid: BAC 1997, 853-859. *Ib.*, 859-875 ss. Varios documentos testimonian las tensiones entre el Primado y miembros del gobierno desde 1960 a las que me acabo de referir y también las de otros obispos en la misma década.
8. Sobre la crisis de la Acción Católica, cf. las páginas de S. SÁNCHEZ TERÁN en ISTITUTO PAOLO VI, *Pablo VI y España. Giornate di Studio*, Brescia 1996, 82-97 y las pp. anteriores y posteriores. Con más amplitud y desde perspectiva primordialmente obrera, cf. A. MURCIA, *Obreros y obispos en el franquismo*, Madrid: Ediciones HOAC 1995, que, aunque centrado en la crisis, reseña también acontecimientos anteriores, que hemos mencionado ya.
9. Tratan de ambas J. M. PIÑOL, *La transición democrática de la Iglesia católica española*, 301-308 y J. L. ORTEGA, «La Iglesia española desde 1939 a 1976» en R. GARCÍA-VILLOSLADA (Dir.), *Historia de la Iglesia en España*, T. V, Madrid: BAC 1979, 691.

En la *Iglesia universal* se vive el comienzo del postconcilio y el primer quinquenio del pontificado de Pablo VI. Fueron años ilusionados y renovadores: Al finalizar el Concilio se levantó la excomunión a Focio y Miguel Celulario, con un acto recíproco en Constantinopla por parte del Patriarca Atenágoras, con el que Pablo VI se encontró simbólicamente en Jerusalén, el primero de sus viajes fuera del Vaticano. Se rejuveneció la Jerarquía imponiendo la renuncia a los obispos al llegar a los 75 años y excluyendo del cónclave a los cardenales que superasen los 80. Se reformó la Curia vaticana trasplantando a ella a significativos prelados no italianos. Se instauró el Sínodo de obispos. Todo ello eran muestras de una actitud nueva, que se cortó abruptamente con la escasa adhesión a *Humanae Vitae*, semanas después de la aparición de *Populorum Progressio*. Pero ésta pertenece a la primera época del pontificado montiniano.

Este breve resumen nos permite recordar que la encíclica que hoy conmemoramos nació en un contexto rico y variado.

2. El contenido

Fue rico también su contenido. Desde su título indica que la temática sería el desarrollo. Era un concepto en boga en el mundo económico y técnico¹⁰. Juan XXIII en *Mater et Magistra* se había ocupado ya de los Países en vías de desarrollo y *Gaudium et Spes* había señalado las normas que debían presidir el desarrollo¹¹. Sobre estos precedentes, Pablo VI indica-

10. En España los Planes de Desarrollo provenían de 1963. Más antiguos eran, en el mundo soviético, los Planes Quinquenales. Y el Plan Marshall pretendía impulsar el desarrollo tras la Segunda Guerra Mundial.

11. Señalaba que debe estar al servicio del hombre y bajo su control (64-65). Desde este principio señalaba lo imperfecto de las concepciones

ba las dos cualidades que debía necesariamente tener el desarrollo: debía ser *integral* (abarcar a todo el hombre) y *solidario* (llegar a todos los hombres). Estas cualidades determinan la división de la encíclica en dos partes.

Pero antes de entrar en ellas es importante señalar qué entiende la encíclica por desarrollo. Es «el paso, para todos y cada uno, de unas condiciones de vida menos humanas a condiciones más humanas» (20). En los párrafos que siguen a la definición lo va concretando a través de una descripción ascendente, cuyo clímax es Dios¹²:

- *condiciones de vida menos humanas*:
 - carencia del mínimo vital y moral (egoísmo),
 - estructuras opresoras de explotación e injusticia;
- *condiciones de vida más humanas*:
 - paso de la miseria a la posesión de lo necesario,
 - victoria sobre las calamidades sociales,
 - adquisición y ampliación de la cultura,
 - más consideración de la dignidad del hombre,
 - valoración del espíritu de pobreza,
 - cooperación en el bien común,
 - voluntad de paz,
 - reconocimiento de los valores de Dios y del espíritu,
- *la fe en el Dios de Jesucristo.*

En otro momento identifica paz y desarrollo: «El desarrollo es el nuevo nombre de la paz» (76), porque la paz no es la

liberal y colectivista, de las que se distanciaba inequívocamente aun sin nombrarlas.

12. Cf. para toda esta parte: DEPARTAMENTO DE PENSAMIENTO SOCIAL CRISTIANO, *Una nueva voz para nuestra época (Populorum Progressio 47)*, Madrid: Universidad Pontificia Comillas, 32006, cap. 19.

mera ausencia de guerra, sino la instauración, día a día, de una justicia más perfecta.

A través de las dos partes de la encíclica, Pablo VI aborda muchas cuestiones:

- En la *Parte I*, (*Por un desarrollo integral del hombre*), tras un Preámbulo (1-5), se detiene en los datos del problema (6-11), la postura de la Iglesia ante el desarrollo (práctica y teórica: 12-21) y la acción que debe emprenderse (22-42). En esta sección, la más larga, se encuentran algunos de los puntos de vista más novedosos, de algunos de los cuales me ocuparé más detenidamente: la propiedad y el destino universal de los bienes, la industrialización y el capitalismo, el trabajo, el vidrioso tema de la violencia, los programas y la planificación. Termina con una consideración genérica y fecunda: hay que ir hacia un humanismo nuevo.
- En la *Parte II* (*Hacia el desarrollo solidario de la Humanidad*) se ocupa sucesivamente de tres aspectos complementarios: *el deber de la solidaridad*: la asistencia a los débiles, dentro del que propone la creación de un Fondo Mundial contra el hambre, alimentado en parte con la reducción de gastos militares e, indirecta pero claramente, propone su visión de la Doctrina Social de la Iglesia; *el deber de justicia social*, a propósito del cual analiza el comercio internacional y los obstáculos que suponen el nacionalismo y el racismo y, por último, *el deber de la caridad universal*.

3. Cinco aportaciones doctrinales específicas

La encíclica que estamos conmemorando marcó un hito desde muchas perspectivas. No era una conmemoración de *Rerum Novarum* como la mayoría de las anteriores. Respondía primordialmente al deseo de actualizar la enseñanza social de la Iglesia ante un problema entonces candente: el desarrollo. Era una traducción de la encíclica de León XIII al tiempo presente, cuando el problema social no se reducía ya a la oposición obrero-patrón, ni «la condición de los obreros» era la expresión de la injusticia. Tras la mundialización de la cuestión social, preludio de lo que hoy llamamos globalización¹³, la perspectiva de *Populorum Progressio* era ya el mundo.

Desde aquí se entiende que la encíclica aborde problemas tratados antes desde un horizonte nuevo y también que se adentre en problemas no tratados en los documentos sociales anteriores. De entre sus muchas novedades doctrinales me voy a fijar en cinco, independientemente del orden con que aparecen en PP: un concepto nuevo de la Doctrina Social de la Iglesia (DSI), una visión renovada de la propiedad privada, un nuevo planteamiento de la justicia del comercio internacional, el difícil tema de la violencia y el estímulo hacia un humanismo nuevo.

13. Ya *Quadragesimo Anno* tenía una visión universal de la cuestión social: estudia los sistemas económicos. *Mater et Magistra* habla de su «mundialización». El Vaticano II, aunque su teología sea la del primer mundo e ignore, como toda la sociedad de entonces, los problemas de África y América Latina, era ecuménico, es decir, universal, tanto por el origen de sus componentes como por la apertura al mundo como horizonte. I. CAMACHO LARAÑA, *¿Mundializamos la solidaridad? La globalización. Hacia una valoración ética cristiana*, Madrid: Manos Unidas 2001, 57 hace equivalentes los dos conceptos.

a) *Nuevo concepto de la Doctrina Social de la Iglesia (DSI)*

Es sabido que los Papas, hasta Juan XXIII, no dudaron de su derecho-deber de hablar de la cuestión social y consideraron «doctrina» lo que enseñaban en esta materia. A partir de *Rerum Novarum*, liberales y socialistas, incómodos ante lo que decían los Papas, intentaron debilitar su fuerza arguyendo que no era un tema propio de la Iglesia. La diversidad innegable de sus aplicaciones en diferentes áreas geográficas y la inevitable evolución de sus posturas a lo largo del tiempo hicieron que estas críticas movieran a los Padres Conciliares a preferir la expresión «principios de justicia y equidad inspirados en la recta razón», mejor que la clásica «Doctrina Social de la Iglesia»¹⁴.

En este contexto, Pablo VI aprovechó la encíclica para plantear de forma sugerente *los objetivos y estilo de la Doctrina Social de la Iglesia*. No se trata sólo de paliar el hambre, algo imprescindible, sino, sobre todo, de

construir un mundo en el que cada hombre, sin exclusión alguna por raza, religión o nacionalidad, pueda vivir una vida plenamente humana, liberada de las servidumbres debidas a los hombres o a una naturaleza insuficientemente dominada; un mundo, en el que la libertad no sea palabra vana y en donde el pobre Lázaro pueda sentarse a la mesa misma del rico (PP 47).

Sin duda los objetivos de la DSI se ampliaban. También sus ideales. Con realismo advertía que esto exigía generosidad,

14. En A. CUADRÓN (ed.), *Manual de Doctrina Social de la Iglesia*, Madrid: BAC 1993, dentro del capítulo «La evolución de la Doctrina Social de la Iglesia», pp. 129-130, he explicitado más este proceso.

renuncias espontáneamente asumidas, un esfuerzo continuado y atención a la voz de la conciencia, nueva voz en cada época. Lo concretaba en preguntas que subrayaban el carácter de propuesta de la DSI y su horizonte, mucho más amplio que la lógica económica y las leyes del mercado:

¿Está cada uno dispuesto a ayudar, con su propio dinero, a sostener las obras y empresas en favor de los más pobres? ¿A soportar mayores impuestos, para que los poderes públicos puedan intensificar su esfuerzo en pro del desarrollo? ¿A pagar más caros los productos importados, para así otorgar una remuneración más justa al productor? ¿A emigrar de su patria, si así conviniera y se hallare en edad juvenil, para ayudar a este crecimiento de las naciones jóvenes? (*Ib*).

Es, me parece, un texto enormemente expresivo. Por varias razones:

- **Plantea acertadamente cuál debe ser la acción de los cristianos y de las mujeres y hombres de buena voluntad.** Hay que combatir ante todo la pobreza. Pero la meta es crear un mundo donde todos puedan vivir una vida plenamente humana. Hay un eco en estas líneas de la definición de desarrollo que da la misma encíclica y acabo de recordar. Ya señalé que las condiciones de vida más humanas incluyen no sólo la mejora material, sino también el progreso cultural, social, político y religioso. Es decir, el desarrollo integral y solidario.
- Hace caer en la cuenta de que **en nuestra época tenemos obligaciones nuevas.** Hace doscientos años, cuando ocurría una inundación en la India, o un terremoto en África, la noticia tardaba quince días en llegar a